

**Научно-консультативный совет по
правовым, психологическим и
социально-экономическим
проблемам общества ООН РАН и
НИИ Доверия, Достоинства и Права**

5 апреля 2025 г.

«РАБОЧИЙ ЗАВТРАК У ТОСУНЯНА».

РЕЛИГИЯ ГЛАЗАМИ РЕЛИГИОВЕДА

- 1) Что такое религия и кто такие религиоведы. Классические подходы к определению религии.
- 2) Структурно-функциональный метод социологии религии и социальной антропологии.
- 3) Классификация религий в социологии Яна Фэнгана.
- 4) Религия и не-религия. Религия и наука.



Давыдов Иван Павлович, доктор философских наук, профессор кафедры философии религии и религиоведения философского факультета МГУ имени М.В. Ломоносова

АВТОР-СОСТАВИТЕЛЬ:
И.П. ДАВЫДОВ

TERRA RELIGIOSA
TR
ВЫПУСК ТРЕТИЙ

УЧЕБНОЕ ПОСОБИЕ
**МЕТОДОЛОГИЯ
РЕЛИГИОВЕДЕНИЯ**
(ПРИМЕРНАЯ РАБОЧАЯ ПРОГРАММА
ДИСЦИПЛИНЫ)

GERE RELI

АВТОР-СОСТАВИТЕЛЬ:
И.П. ДАВЫДОВ

УЧЕБНО-МЕТОДИЧЕСКИЙ КОМПЛЕКС
**ПСИХОАНАЛИЗ
РЕЛИГИОЗНОГО
ИСКУССТВА**

RELEGERE RELIGIO
R
RELIGARE

МОСКВА • ППТ • 2017

АВТОР-СОСТАВИТЕЛЬ:
И.П. ДАВЫДОВ

TERRA RELIGIOSA
TR
ВЫПУСК
ОДИННАДЦАТЫЙ

УЧЕБНО-МЕТОДИЧЕСКИЙ
КОМПЛЕКС
ДЛЯ СТУДЕНТОВ БАКАЛАВРИАТА
(ПО НАПРАВЛЕНИЮ ПО
«КУЛЬТУРОЛОГИИ»)

ИСТОРИЯ Р

GERE RELI

МОС

АВТОР-СОСТАВИТЕЛЬ:
И.П. ДАВЫДОВ

УЧЕБНОЕ ПОСОБИЕ
•
РЕЛИГИЯ И ПРАВО
•
**РЕЛИГИОЗНОЕ ПРАВО
АВРААМИЧЕСКИХ РЕЛИГИЙ**
•
(ПРОГРАММЫ КУРСОВ)

МОСКВА • Т8 • 2017

И. П. ДАВЫДОВ

**ЗАПАДНОЕВРОПЕЙСКАЯ
ЦЕРКОВНАЯ АРХИТЕКТУРА
В КОНТЕКСТЕ ИСТОРИИ
СТАНОВЛЕНИЯ И РАЗВИТИЯ
РЕЛИГИОЗНОГО ИСКУССТВА**

(УЧЕБНО-МЕТОДИЧЕСКИЙ КОМПЛЕКС)

МОСКВА
АП «СТОЛИЦА»
2016





ЧТО ТАКОЕ РЕЛИГИЯ?

Множество подходов к ее определению может быть сведено к двум основным:

1) позитивистскому, при котором конструируется определение, исходя из родовидовых признаков предмета исследования; и

2) функционалистскому, при котором эксплицируются социальные функции предмета исследования.

«**Религия** есть солидарная система верований и практик, относящихся к вещам священным, обособленным, запретным, верований и практик, которые объединяют в одну моральную общность, называемую церковью, всех, кто их принимает»

(**Durkheim É.** Les Formes élémentaires de la vie religieuse. Le Système totémique en Australie. 1-е ed. Paris, 1912. Цит. в рус. пер. по: **Арон Раймон.** Этапы развития социологической мысли / общ. ред. и пер. с франц. П.С. Гуревича. М., 1993. С. 345).

«**Религия** есть, – или по крайней мере притязает быть художницей спасения, и дело ее – спасти. От чего же спасает нас религия? – Она спасает нас от нас, – спасает наш внутренний мир от таящегося в нем хаоса. Она одолевает геенну, которая в нас, и языки которой, прорываясь сквозь трещины души, лижут сознание. Она поражает гадов «великого и пространного» моря подсознательной жизни, «им же несть числа», и ранит гнездящегося там змея. Она улаживает душу. А водворяя мир в душе, она умиротворяет и целое общество, и всю природу...».

Флоренский П.А. Вступительное слово пред защитой на степень магистра книги «О духовной истине», Москва, 1912 г., сказанное 19 мая 1914 года // **Флоренский П.А.** Столп и утверждение истины. Т. 1. Ч. 2. – М.: Правда, 1990. – С. 818.

КТО ТАКИЕ РЕЛИГИОВЕДЫ?



П.Г. Богатырев интересен как методолог **структурного функционализма**, так как именно ему принадлежит методологическое требование последовательного выявления:

- (а) всех функций изучаемого культурного феномена;
- (б) структуры этих функций и ее трансформации;
- (в) синтетической (мета)функции структуры функций.

Богатырев П.Г. Вопросы теории народного искусства. – М.: Искусство, 1971. С. 167–366.

Он же. Народная культура славян / сост. Е.С. Новик и др. М.: ОГИ., 2007. С. 21–130, 215–278.



СТРУКТУРНО-ФУНКЦИОНАЛЬНЫЙ АНАЛИЗ РЕЛИГИИ не завершен поныне.

Исследователями со времен Эмиля Дюркгейма было зарегистрировано, описано и систематизировано более двух десятков разнообразных социальных функций религии.

Результаты структурно-функционального анализа религии оказываются востребованы в экспертной деятельности, в частности, при проведении комплексных судебных экспертиз.

СТРУКТУРНЫЙ ФУНКЦИОНАЛИЗМ

позволяет эксплицировать, регулярно корректировать и дополнять открытый перечень признаков (функций) того или иного явления социальной жизни общества (в нашем случае – религии).

Социальные функции религии

- Самоидентификации;
- Ритуализации жизни;
- Преодоления случайностей;
- Социальной интеграции;
- Космизации;
- Хаосмизации;
- Профетическая;
- Мировоззренческая;
- Компенсаторная;
- Коммуникативная;
- Регулятивная;
- Дезинтеграции;
- Культуротранслирующая;
- Легитимирующая;
- Сотериологическая;
- Психотерапевтическая;
- Ценностно-интегрирующая;
- Дифференцирующая;
- Ауторефлексии;
- Чувства взаимозависимости;
- Абсорбции;
- Посредничества со священным;
- Утешения;
- Социального контроля;
- Побуждения к духовному развитию;
- Кульпабилизационная.

КЛАССИФИКАЦИЯ РЕЛИГИЙ В СОЦИОЛОГИИ ЯНА ФЭНГАНА

Задача: шкалирование промежуточных состояний между двумя полюсами («религия» и «нерелигия») и конструирование матрицы социальных функций, присущих каждой градации.

Основная литература:

Островская(-мл.) Е.А. Социология религии: введение. СПб.: Петерб. Востоковедение, 2018. 320 с.

Фэнган Ян. Религия в Китае. Выживание и возрождение при коммунистическом режиме. / Пер. с англ. Дм. Гальцина. М.: Библиороссика, 2022. [*Fanggang Yang. Religion in China. Survival and Revival under Communist Rule. Oxford: O.U.P., 2012*].

Основываясь на простом определении Дюркгейма, но совмещая его с субстантивной формулой Тайлора, я предлагаю следующее определение: религия представляет собой единую систему верований и практик, влияющих на представления о мире и повседневную жизнь, притом имеющих отношение к сверхъестественному и сплачивающих последователей религии в социальную организацию или этическое сообщество.

В этом определении содержатся четыре основных элемента религии: 1) вера в сверхъестественное; 2) набор убеждений о жизни и мире; 3) набор ритуальных практик, манифестирующих эту веру и убеждения; 4) определенная социальная организация или этическое сообщество верующих и практиков.

На основе этого определения мы будем выстраивать классификацию религиозных феноменов и близких к ним соперничающих с религией социальных явлений (см. таблицу 2.1).

Первый тип в схеме нашей классификации можно назвать «полноценной религией» (full religion). Исследователи давали этой категории и другие названия. В своей классической работе «Научное изучение религии» Д. М. Йингер говорит о ней как о «законченной» (complete) религии [Yinger 1970:10]. В своем популярном учебнике «Религия в Америке» Д. К. Хемайер разделяет «развитые» и недоразвившиеся религии:

Развитая религия – интегрированная система верований, стиля жизни, ритуальной деятельности и социальных институтов, посредством которых индивиды придают смысл своей жизни (или находят в ней смысл), ориентируясь на то, что они воспринимают как святое, сакральное или наделенное высшей ценностью [Nemeyer 2006: 17].



Если группа обладает всеми четырьмя характеристиками, но некоторые из них проявлены не в полной мере, мы можем назвать такое явление «полурелигией» (semireligion), имеющей потенциал для развития до состояния полноценной религии. При отсутствии одной из характеристик термин «религия» будет правомернее применять к характеризваемым явлениям с использованием приставки «квази-» и «псевдо-» (quasi-religion или pseudo-religion). В отличие от полурелигий, квази- и псевдорелигии не могут развиваться до состояния полноценных религий, во всяком случае в современности. Причины станут ясны после рассмотрения отношений между религией и магией, еще одной вечной проблемы, с которой приходится сталкиваться религиоведам.

Таблица 2.1. Классификация религий

	Сверх- есте- ственное	Верова- ния / убеждения	Прак- тики	Органи- зация	Примеры
Полно- ценная религия	Есть	Есть	Есть	Есть	Христианство, буддизм, ислам
Полуре- лигия	Есть	Неразвиты	Есть	Нераз- вита	Народная религия, магия, духовность
Квази- религия	Есть	Есть	Есть	Диф- фузна	Гражданская религия, культ предков, цеховые культы
Псевдо- религия	Нет	Есть	Есть	Есть	Атеизм, комму- низм, фетишизм

В нашем определении и классификации мы комбинируем субстантивные и функциональные определения религии, охватывая как ее конвенциональных представителей, так и их конкурентов в современном обществе. В число этих конкурентов, помимо других конвенциональных религий и полурелигий, также входят псевдорелигии, рассматриваемые как субституты конвенциональных религий, и квазирелигиозные верования и практики, неотделимые от других социальных институций.

Полурелигии представляют собой недоразвившиеся религии. Эта категория включает в себя широкий спектр феноменов от анимизма и шаманизма до тотемизма и культа личных богов-покровителей. Некоторые из них более развиты, чем остальные. Тенденция к рационализации провоцирует складывание на основе некоторых полурелигий новых религий, таких как неоязычество или Фалуныгун, или разного рода интеграции с конвенциональными религиями. Католицизм и харизматическое христианство успешно адаптировали разнообразные «первичные» религиозные символы, практики и верования. Некоторые группы могут применять сознательные усилия для разработки своей системы верований и организации. Но большинство полурелигиозных феноменов не развиваются до состояния полноценной религии. Эти верования и практики, несомненно, имеют религиозную природу. В них есть даже особого рода организация, хотя часто она носит временный характер и слабо дифференцирована от других социальных институций. Как сами практики, так и исследователи часто не знают, какое дать полурелигии название, обычно именуя ее по месту бытования. Во многих частях



Китай существуют «коммунальные религии», похожие друг на друга, но в каждом регионе отличающиеся особым пантеоном богов и духов, комплексом священных текстов и ритуалов [Dean 2003]. Такие культы народной религии в настоящей классификации определяются как полурелигии.

Квазирелигии также представляют собой диффузные религии, но они глубоко укоренены в других институтах общества, не имея своей собственной организации. Например, гражданская религия неотделима от государства, почитание предков — от семьи, культы богов-покровителей отраслей — от ремесленных объединений. Диффузная религия, как правильно отметил Ян Цинкунь, часто заимствует у институциональных религий религиозные символы, обряды и идеи, и через диффузную религию некоторые люди вовлекаются в религию институциональную. Поэтому квазирелигии могут как конкурировать с институциональной религией, так и дополнять ее, иногда в одно и то же время. Первостепенная функция диффузной религии — укрепление того светского института, с которым она взаимодействует [Yang 1961]. С другой стороны, по причине своей симбиотической, а иногда паразитарной природы, с распадом государства, семьи или гильдии квазирелигия прекращает свое функционирование, оставляя о себе память только в фольклоре.

Псевдорелигия лишена ключевого элемента религии — веры в сверхъестественное. В ней может присутствовать вера в нечто сакральное или искусственно сакрализованное, то есть отделенное от других существ, вещей и явлений и окруженное запретами — к примеру, государство или тот или иной «-изм», но это сакральное не имеет сверхъестественной природы и не является сверхъестественной силой. Псевдорелигии могут порождать искренние эмоции и подобно конвенциональным религиям передаваться из поколения в поколение. В наше время многие формы секуляризма, в том числе атеизм, сциентизм и коммунизм, воспринимались и воспринимаются людьми как субституты религии. Чтобы навязать эти субституты людям,

настоящее исследование имеет своим предметом религию. В исследовании, сосредоточенном на идеологии, религия может определяться в качестве псевдоидеологии или, если пользоваться марксистской терминологией, ложного сознания в идеологической надстройке. И религию часто рассматривают как эпифеномен, не имеющий собственного содержания. Признавая нормативные импликации приставки «псевдо-», мы, тем не менее, можем воспринимать ее объективно и безоценочно, как в культурно нейтральных терминах «псевдоцелое» и «псевдоним».

Наши определение и классификация религии представляют собой рабочий инструмент для политико-экономического исследования конвенциональных религий и их конкурентов, действующих в одном и том же обществе. Для работы о выживании и возрождении религий в коммунистическом Китае особенно важна разница между религией и псевдорелигией. Здесь, как и в других коммунистических странах, псевдорелигия коммунизма насаждалась среди населения в качестве субститута религии, но многие обращались к той или иной полурелигии, дававшей веру в сверхъестественное. Поскольку народная религиозность не знает формальных организаций, а те организационные формы, которые она порой принимает, аморфны и неуловимы, властям было сложнее искоренить эти верования и практики.

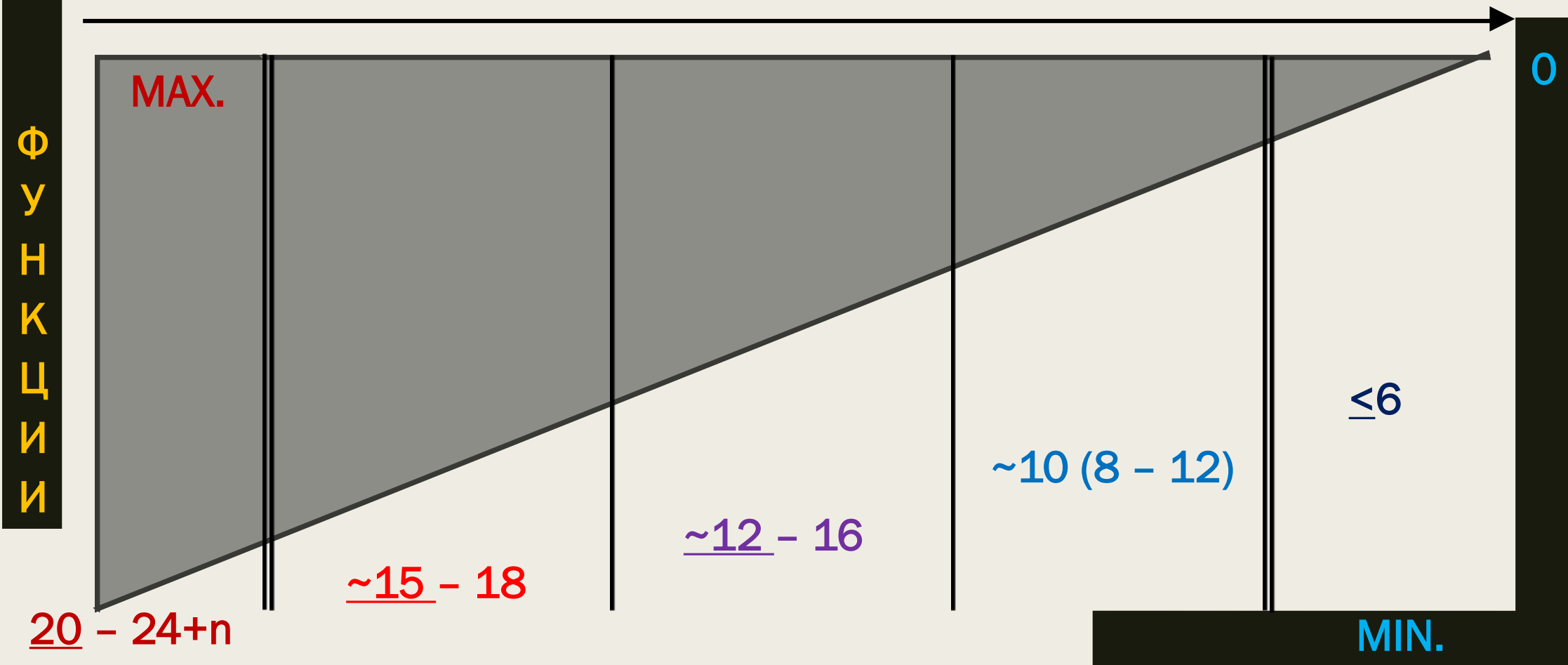




Чем большее число функций религии регистрируется наблюдателями у данного социального феномена, тем с большей долей вероятности можно утверждать, что обнаружена именно религия.

ГИПОТЕЗА

Религия – Псевдо-религия – Квази-религия – Пара-религия – Нерелигия





ВЫВОДЫ - 1

1) В НЕРЕЛИГИИ будут отсутствовать конституирующие религию метафункция и функции первого порядка, а некоторые второстепенные функции могут встречаться в малом количестве (≤ 6) и в случайной комбинации. К примеру, в **философии, психологии, психоанализе** легко обнаруживаются МИРОВОЗЗРЕНЧЕСКАЯ, КОММУНИКАТИВНАЯ, КУЛЬТУРОТРАНСЛИРУЮЩАЯ, ЦЕННОСТНО-ИНТЕРПРЕТИРУЮЩАЯ, ДИФФЕРЕНЦИРУЮЩАЯ функции и функция АУТОРЕФЛЕКСИИ (самоосмысления), но далеко не каждая философия или психология религиозна (в т.ч. индийская или же китайская).

2) ПАРАРЕЛИГИЯ - претендует на внешнее сходство с религией, поэтому в ней могут наблюдаться отдельные функции первого порядка, чаще всего – ПОСРЕДНИЧЕСТВА СО СВЯЩЕННЫМ. Термин «парарелигия» конструируется по аналогии с «паранаукой» и обозначает околорелигиозные феномены, не совместимые с религией, например, внерелигиозную **магию**.



ВЫВОДЫ – 2

3) КВАЗИ-РЕЛИГИЯ – промежуточная стадия между «**религией**» и «**нерелигией**». Это как раз то, что, переиначивая терминологию Яна Фэнгана, можно было бы назвать «*половинчатой религией*», но никак не «*полурелигией*». В ней может быть заметна РИТУАЛИЗАЦИОННАЯ МЕТАФУНКЦИЯ (возможно, в ослабленном виде). Из социальных функций будут преобладать функции второго порядка, латентные (например, набор из ПРЕОДОЛЕНИЯ СЛУЧАЙНОСТЕЙ + УТЕШЕНИЯ В ТРУДНЫХ ЖИЗНЕННЫХ СИТУАЦИЯХ + ПОБУЖДЕНИЯ ИНДИВИДА К ДУХОВНОМУ РАЗВИТИЮ), а также контрфункции (особенно ХАОСМИЗАЦИИ и КУЛЬПАБИЛИЗАЦИИ). Квазирелигиозностью характеризуются, в первую очередь, различные **обрядоверия и суеверия**, наподобие оздоровительной аура-йоги, курсов «астральной психогигиены» с «косметической чисткой чакр» и т.п. От **магии квази-религия** отличается активным (а иногда агрессивным и неумелым) оперированием нарочито религиозным тезаурусом и использованием конфессионально маркированной атрибутики.



ВЫВОДЫ – 3

ПСЕВДОРЕЛИГИЯ – наиболее трудно поддающаяся определению градация. С точки зрения критически настроенных конфессионально ориентированных адептов – это «ошибочная» религия с размытой идентичностью приверженцев. По количественным признакам она регистрируется в случае меньшего (по сравнению с «полной» религией) количества функций (однако многие могут быть просто непроявленными). **Псевдорелигия** стремится мимикрировать под «полную» религию и занять ее социально-политическую нишу. В таком случае (по качественным критериям) на первом месте могут оказаться такие латентные функции, как: ВЗАИМОЗАВИСИМОСТИ, СОЦИАЛЬНОГО КОНТРОЛЯ, АБСОРБЦИИ, УТЕШЕНИЯ В ТРУДНЫХ ЖИЗНЕННЫХ СИТУАЦИЯХ, ПОБУЖДЕНИЯ ИНДИВИДА К ДУХОВНОМУ РАЗВИТИЮ. Т.е. именно латентные функции будут играть конституирующую роль (как в НРД, «искусственно сконструированных религиях»).

РЕЛИГИЯ И НАУКА



Московский государственный университет
имени М.В.Ломоносова
ФИЛОСОФСКИЙ ФАКУЛЬТЕТ
ОТДЕЛЕНИЕ РЕЛИГИОВЕДЕНИЯ



К 80-летию воссоздания философского факультета МГУ имени М.В. Ломоносова

Философия религии и религиоведение

Авторские учебные курсы

Выпуск 2



Москва
2021



РЕЛИГИОВЕДЧЕСКИЙ АЛЬМАНАХ

ISSN 2500–1981

№ 1–2 (7) 2021

Религиоведческий альманах • № 1–2 (7) 2021

Вниманию читателя предлагается книга доктора философских наук, доцента кафедры философии религии и религиоведения философского факультета МГУ имени М. В. Ломоносова, руководителя виртуальной исследовательской лаборатории «Кабинет религиоведческих практик» ИВАНА ПАВЛОВИЧА ДАВЫДОВА, специалиста в области эпистемологии религиоведения, философии религии и правоверия. На основе различных интерпретаций мифа и ритуала в философии, фольклористике, этнолингвистике и в других смежных гуманитарных дисциплинах им была обоснована валидность концепта «мифоритуал» с применением методов семиотической концептологии и понятийного аппарата постмодернистской философии. В данной монографии осуществлен структурно-функциональный анализ религии, ритуала, мифа, агнографических жанров христианской литературы (акафиста, канона и жития), а также православной иконописи и христианского зодчества в свете достижений отечественных и зарубежных школ социологии религии, исторической поэтики, литургики, иконологии, теменологии и спатилизации.

Предметом функционального анализа, опирающегося на методологию структурного функционализма, выступают всякий раз конкретизируемые и требующие предварительной экспликации функции религии, мифа, ритуала, архетипических образов коллективного бессознательного, мифемы и мифологемы христианской традиции, объективированные в текстах агнографических и паралитургических жанров церковной литературы («миф в слове»); в моленных образах чтимых православными христианами персонажей библейской и церковной истории («миф в краске»); в топологии, экстерьере и интерьере православных храмов и готических соборов («миф в камне»); в ритуальных моторно-топологических схемах действия клириков и мирян на сакральной территории («миф в литургии»).



В оформлении обложки
использована фотография
работы автора книги:
«Троица». Золотая вышивка.
Деревянный медальон.
10 × 16 см. Экаастама.
Худ. И. П. Давыдов. 2018 г.

ISBN 978-5-007309-81-4



9 785907 309814 >



Издательство РХГА
Санкт-Петербург
2021

ХРАМ И РИТУАЛ:
социальные функции священного

И. П. Давыдов



ХРАМ
И РИТУАЛ:
СОЦИАЛЬНЫЕ ФУНКЦИИ
СВЯЩЕННОГО



Сциентистские идеалы Макса Вебера (1864–1920):

включали адресованное социологии требование быть (а) экспериментальной и (б) «беспредпосылочной» .

Вебер очерчивает компетенции науки «изолиниями»:

- 1) математики (расчетливость);
- 2) гносеологии (строгость мышления);
- 3) семантики (ясность смысла высказывания);
- 4) профессиональной этики (исследовательская честность)

Беспредпосылочность предусматривает элиминирование теологических пресуппозиций: «...отличие науки от веры заключается в следующем: “беспредпосылочная” в смысле свободы от всяких религиозных стеснений наука в действительности не признает “чуда” и “откровения”, в противном случае она не была бы верна своим собственным “предпосылкам”» (Наука как призвание и профессия; 1918 г.)



КРИТЕРИИ СОВРЕМЕННОЙ НАУКИ:

- **объективность** (vs. субъективизм)
- **институциональность** (vs. индивидуализм)
- **рациональность** (vs. иррациональность)
- **эссенциальность** (vs. кажимость)
- **системность** (vs. неструктурированность)
- **верифицируемость** (vs. непроверяемость)
- **фальсифицируемость** (vs. неопровержимость)

БЛАГОДАРЮ ЗА ВНИМАНИЕ!

С уважением,
И. ДАВЫДОВ